

محمود شبلوت

facebook.com/musabaqat.wamaarifa

القرآنُ ولِقَتال



أبو عبدو البغل

القاهرة
منشور دار الكتاب العربي
١٩٥١

8264

محمود شلتوت

القرآنُ والقيَمال

القاهرة
مطبعة دار الكتب العلمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم
الدين ، إياك نعبد وإياك نستعين ، إهدنا الصراط المستقيم ،
صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى بعثه الله رحمة للخلق أجمعين ، وأنزل عليه القرآن تبياناً لكل شيء فرسم للناس حدود العقيدة الصحيحة ، ودوائر الأخلاق الفاضلة وأرشدهم إلى ما ينظمون به علاقة بعضهم ببعض على وجه يدفع الطغيان ، ويحفظ الحقوق .

وبعد فهذا بحث عن القتال فى نظر القرآن ، ألقينه فى محطة الإذاعة اللاسلكية المصرية من سنين فى سلسلة من المحاضرات ، وأردت نشره على الناس مرة أخرى فى رسالة مطبوعة ليتمكنوا من قراءته فينتفع به من يحتاج إليه ، ويبدى رأيه فيه من يرى ذلك .

وقد ضمنت مقدمته بيان الطريقة المثلى فى نظرنا لتفسير القرآن الكريم ، وألمعت إلى السبب الذى حملنى على اختيار هذا الموضوع من بين موضوعات القرآن .
أما البحث فقد تناول :

طبيعة الدعوة الإسلامية — القرآن ومشروعية القتال —
• القرآن وتنظيم القتال وأحكامه المبدئية والنهائية .

ثم ذيلت فصول هذا البحث بخاتمة بينت فيها أن القتال العملي
الذي قام به الرسول صلى الله عليه وسلم في غزواته . وقام به
خليفته من بعده في حروبهما كان تطبيقاً صحيحاً لما قرره القرآن في
تشريع القتال وتنظيمه وأحكامه لم يحد عنه قيد أنملة .
وهذا ما استقرأ تفصيله في تلك الرسالة وأرجو أن يكون الله
قد ألهمني فيما كتب الرشد والسداد .
وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ،

محمد سلتوت

شوال سنة ١٣٧٠ هـ

يوليو سنة ١٩٥١ م

الطريقة المثلى فى تفسير القرآن

لتفسير القرآن الكريم طريقتان : -

إحداهما : أن يسير المفسر بتفسيره مع آيات الذكر الحكيم وسوره على الترتيب القرآنى المعروف ، فيفسر المفردات ، ويربط بين الآيات ، ويبين المعانى التى تدل عليها .

وهذه هى الطريقة التى عهدتها الناس منذ كان التفسير وكان المفسرون . ومن مظاهرها اختلاف طرق التفسير باختلاف روح المفسرين : فمن غلبت عليه روح العلوم البلاغية عنى فى تفسيره بالتطبيق على قواعدها ، ومن غلبت عليه روح النحو والصرف ، عنى فى تفسيره بإعراب الكلمات وتصريفها ، ومن غلبت عليه الروح التاريخية ، عنى بالقصص والأخبار وربما أسرف فأدخل فى التفسير كثيرا من الإسرائيليات دون تحقيق ولا تمحيص ، ومن غلبت عليه الروح الفلسفية حجب إليه البحث فى الكائنات ، وعنى فى تفسيره بهذا الجانب ، ومن غلبت عليه روح الجدل الكلامى أو الفقهى تأثر تفسيره بما غلب عليه وهمكذا . . . وبهذه الأساليب المختلفة المتأثرة بهذه الاتجاهات المتعددة ، صعب على الناظر فى هذه التفاسير أن يجد هداية القرآن على الوجه الذى يطمئن إليه قلبه ، ويشق له طريق الحياة ويلهمه الرشد والهداد .

ولقد نجم عن هذه الطريقة أن عدل ببعض الآيات عن معانيها وأغراضها التي سبقت لها ، أو حكم فيها معنى لا تحتمله قضى عليها بالنسخ . وكثيرا ما تفسر الآية على مقتضى القواعد الأصولية التي استخلصها أرباب المذاهب من الفروع الفقهية واتخذوها أصولا تماكروا إليها في فهم القرآن والسنة واستنباط الأحكام ، ولم يقف ذلك عند التشريع وآيات الأحكام ، بل تعدى إلى العقائد وآراء الفرق ، فتراهم يقولون : هذه الآية لا تتفق ومذهب أهل السنة فهي مؤولة بكذا وكذا ، كما يقولون : هذه الآية لا تتفق ومذهب الحنفية وتأويلها كذا وكذا ، وكما يقولون : هذه الآية أو تلك الآيات — وربما نيفت على السبعين — لا تتفق ومشروعية القتال فهي منسوخة . . .

وهكذا صار القرآن فرعا بعد أن كان أصلا ، وتابعا بعد أن كان متبوعا ، وموزونا بغيره بعد أن كان ميزانا .

يقول الله تعالى : « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » .

والرد إلى الله هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته الصحيحة ؛ ولكن هؤلاء عكسوا القضية ، وقلبوا التشريع ، وردوا كتاب الله وسنة رسوله إلى ما لهم من آراء ، وما لمقلديهم من مذاهب .

وقد نقل الفخر الرازي وهو بصدد تفسير قوله تعالى في

سورة التوبة : « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، عن شيخه خاتم المحققين والمجتهدين : (قد شاهدت جماعة من مقلدة الفقهاء قرأت عليهم آيات كثيرة من كتاب الله في بعض مسائل ، وكانت مذاهبهم بخلاف تلك الآيات ، فلم يقبلوا تلك الآيات ولم يلتفتوا إليها ، وبقوا ينظرون إلى كالمتعجب ، يعنى كيف يمكن العمل بظواهر هذه الآيات مع أن الرواية عن سلفنا وردت على خلافها !)

وكما نقل الرازى عن شيخه هذا ، نقل غيره عن كثير من العلماء كالغزالي والعز بن عبد السلام ، مثله وأكثر منه .



كانت هذه الأساليب الملتوية في تفسير القرآن ، وهذه النكسة التى أصيبت بها علاقة القرآن بالفقه والعقائد ، سببا فى حدوث فوضى فكرية فيما يتصل بالقرآن ومعانى القرآن ، وكان لهذه الفوضى أثرها فى إغراض الناس عن القرآن ، وعن الاستماع لمفسرى القرآن .

أما الطريقة الثانية فهى : أن يعتمد المفسر أولا إلى جميع الآيات التى وردت فى موضوع واحد ثم يضعها أمامه كمواد يحللها ويفقه معانيها ، ويعرف النسبة بين بعضها وبعض ، فيتجلى له الحكم ويتبين المرمى الذى ترمى إليه الآيات الواردة فى الموضوع ، وبذلك يضع كل شئ موضعه ، ولا يكره آية على معنى لا تريده كما لا يغفل

عن مزية من مزايا الصوغ الإلهي الحكيم .
وهذه الطريقة في نظرنا هي الطريقة المثلى ، وخصوصا في
التفسير الذى يراد إذاعته على الناس بقصد إرشادهم إلى ما تضمنه
القرآن من أنواع الهداية ، وإلى أن موضوعات القرآن ليست
فكريات بحتة يشتغل بها الناس من غير أن يكون لها مثل واقعية
فيما يحدث الأفراد والجماعات من أفضية ، ويتصل بحياتهم من
شئون .

وهى تمكن المفسر من علاج موضوعات عملية كثيرة ، كل
موضوع منها قائم بنفسه لا يتصل بسواه ، ولا يختلط بغيره فيعرف
الناس موضوعات القرآن بعناوينها الواضحة ، ويعرفون مقدار
صلة القرآن بحياتهم الواقعية : القرآن وأصول التشريع ، القرآن
والعلم ، القرآن والأسرة ، القرآن وأدب الاجتماع . القرآن
والسياحة ، القرآن والاقتصاد . القرآن والتضحية ، القرآن والبر
وهكذا إلى آخر ما يمكن عرضه من موضوعات القرآن التى تعتبر
بحق عمدا قوية فى بناء الأمة ونهضتها . وبهذا يطمئن الناس بطريقة
عملية واضحة إلى أن القرآن ليس بعيدا عن حياتهم ، ولا عن
نواحي تفكيرهم ، ولا عن مشكلاتهم التى تعرض لهم فى كل حين ،
يطمئنون إلى أن القرآن ليس كتابا روحيا فقط مهمته أن يشرح
طرق القربى إلى الله من غير أن يعنى بشيء من وسائل الحياة .

ولقد سرت هذه الفكرة الخبيثة الباطلة فى نفوس كثير من

الناس من حيث لا يشعرون ، ليس عند سواد الناس وعامتهم فقط ولكن عند كثير ممن يزعمون لأنفسهم أو يزعم الناس لهم تفقها في الدين أو ثقافة ونبوغا في الحياة ولقد أصبح القرآن بهذا في نظر هؤلاء وهؤلاء كالأوراد يعكف عليها طوائف المريدين في أوقات الخلوة ، واكتفوا منه بتلاوته ، والاستماع إليه ، والتعوذ به . والاستشفاء من الأمراض .

لهم بهذا ظلموا القرآن . وظلموا أنفسهم وعقولهم . وظلموا الحياة الطيبة . وحرموها يذبوعا لا ينتهى فيضه في العلم . والحكمة . والنشريع . والسياسة . والتربية . والنهذب . وكل ما تعالج به شئون الحياة . . إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا ، ^(١)

وإذا كانت هذه الطريقة التي رسمناها تجود على الناس بتلك الثمرات الطيبة ، وتقيهم سوء الظن بكتاب الله وتشريعهم ، فإنها تضع المفسر أمام الموضوع الذي يريد أن يعالجه وجهها لوجه ، وتلقيه في البيئة الخاصة به من الآيات ، فيستعين ببعضها على تفسير بعض . وإن أقوم تفسير للقرآن هو ما استقاه المفسر من القرآن نفسه .

وكثيرا ما يغيب عن الناظر في القرآن السر في آية معينة حتى

(١) عرضت لهذا الموضوع في محاضرة ألقيتها في جمعية الشبان المسلمين ونشرتها مجلة الرسالة في المدينتين ٤٠٧ ، ٤٠٨ من السنة التاسعة .

إذا ما سمع زميلتها الواردة في موضوعها علم ما غاب عنه ، وانكشف أمامه ما كان خافيا عليه .



وقد رغبتنا ورغب أهل البصيرة في العلم ، أن يعرض تفسير القرآن على هذه الطريقة الجديدة ، فتعرف موضوعات القرآن ، وتبحث بحثا نقيا ، بريئا من الشوائب التي من شأنها أن تستر الحق أو تشوه جماله ، بعيداً عن الطريقة الملتوية ، منزها عن الأفاقيص الدخيلة والخيالات التي لا يزيكها عقل ولا حقيقة .

وأرجو أن يمد الناس في هذا النحو الجديد من التفسير ما تصبو إليه نفوسهم من تعرف هداية القرآن والوقوف على أسرارهِ وحكمهِ ، والانتفاع بمبادئهِ وتعاليمهِ ، وقد عرضت منذ سنوات على هذا النحو موضوع : القرآن والمرأة ، وأظن أن الذين قرؤوه بإخلاص قابلوه بصدور رحب وقلوب مطمئن .

وقد رأيت أن يكون أول موضوع أعرضه الآن على هذه الطريقة بعد « القرآن والمرأة » ، موضوع : « القرآن والقتال » . ذلك لأن للقتال في هذا الوقت شأننا واقعيًا ملأ الدنيا وشغل الناس وله في سائر الأوقات شأن نظري يلوكه كثير من أرباب الأديان في الطعن على الإسلام . فها أحوج الناس في وقتهم هذا وفي سائر الأوقات إلى معرفة أحكام القرآن في القتال . وفي أسبابه التي تحمل عليه . وغايته التي بها تضع الحرب أوزارها . وتلقى عن كاهل الناس أثقالها .

ما أوجههم إلى معرفة ذلك ليعلموا مقدار حكمة القرآن في القتال .
وحرص الإسلام على السلام ، وكراهته لإراقة الدماء وإزهاق
الأرواح في سبيل الأثرة بحطام ليس له بقاء ، والطمع الذى
أساسه الشره وحب الاغتيال ، وليعلم هؤلاء الذين يروعون العالم من
وقت لآخر بجروبهم الفاتكة مقدار انحرافهم العملى عن دينهم
الذى يعتقدون أنه دين السلم والسلام دون غيره من الأديان ،
وهل يقبل فى نظر العقل أن الدين الذى يدعو إلى السلم ، ويطلب
إلى الناس تسخير ما وهب الله لهم فيما ينفع لا فيما يضر وفيما يعمر
لا فيما يخرب ، يرضى من معتنقيه أن يروعوا العالم هذا الترويع
الذى يخلع القلوب ، ويذيب الأفئدة ، ويحول المدن العامرة إلى
خراب ، والمدنيات الراقية إلى فناء ، والحضارات المزدهرة إلى
دمار ، بينما يقولون بألسنتهم . إن دينهم دين السلام ، وإن غيره
دين الحرب والنضال ، قام بالسيف وأسس على الإكراه ؟

طبيعة الدعوة الإسلامية

لتكن أول لبنة نضعها أساسا لعرض هذا الموضوع ، معرفة طبيعة الدعوة الإسلامية وهل هي بحاجة إلى إكراء الناس عليها ؟ قد يدعى الإنسان إلى اعتناق مبدأ فيسارع إليه ويؤمن به ، عن اطمئنان وارتياح وقد يكلف اعتقاد مبدأ آخر فيشق عليه وينفر منه . هاتان ظاهرتان زاهما في حياتنا ، ونعرفهما من أنفسنا فما سبب ذلك .

سببه واضح فكلما كانت الحقيقة التي يدعى إلى اعتناقها يسيرة سهلة لا تعقيد فيها ولا تكلف ، ولا تحمل في ظاهرها ولا في باطنها ما يصدم الفطرة البشرية كانت حقيقة واضحة تدعو لنفسها ولا تحتاج إلى ما يحمل الناس عليها ، وكلما كانت معقدة متناقضة ملتوية كانت مشكلة مظلمة . في طبيعتها ما يذود الناس عنها ، ويصرف العقول عن النظر فيها ، ومثل هذه تحتاج في اعتناق الناس لها إلى وسيلة تفرضها عليهم فرضا ، وتلجئهم إليها إلجاء . وإذا كان هذا شأننا ملهوسا في النفوس . فلننظر من أى نوع من هذين النوعين طبيعة الدعوة الإسلامية .

أرسل الله محمدا على فترة من الرسل : داعيا ومبشرا ونذيرا . وأوحى إليه كتابا جمع بين دفتيه أصول السعادة للأمة والفرد :

أمر بتحكيم العقل ، عظم من شأن البرهان ، حجب في العلم والمعرفة ، فصل الأحكام ، شرع الحدود ، دعا إلى الرحمة ، رغب في الخير ، حض على السلام ، رفع الحرج ، وتوخى اليسر ، أحكم أصول السياسة وقواعد الاجتماع ، حارب البغى والفساد ، حارب الركود العقلي ، نعى على الاستنامة إلى ما درج عليه الأباء ، صاح في الناس أن لهم حياة أخرى أسمى من هذه الحياة ، فيها النعيم الدائم ، والخلود الأبدي ، وأن منتهى الإنسان من مبدئه ، وآخرته من دنياه .

على هذا النحو كانت دعوة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان أولها وأساسها توحيد الخالق ، والتوجه إليه وحده بالعبادة والإيمان به منزها عن شوائب النقص والاحتياج والمائلة لشيء من خلقه : « بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة . وخلق كل شيء . وهو بكل شيء عليم . ذلکم الله ربکم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه . وهو على كل شيء وكيل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير .

وأرشد إلى أنه يريد بذلك تكريم الإنسان ورفعته عن أن يعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع . وأعلن أنه يقرر بتلك الدعوة سائر الأديان التي سبقتها . وأنه لا يخالفها في أصل جاءت به وأنه لا يفرق بين رسول ورسول . الكل يقبل التوحيد . والكل يدعو إلى عبادة الله ؛ والكل يأمر بالمعروف وينهى عن

المنكر ، والكل يدعو إلى الفضيلة وينفر من الرذيلة : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون . فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيكم الله وهو السميع العليم ^(١) » ، « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم . أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله . فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » ^(٢) ، « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون ^(٣) » ، « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك . وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى : أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ^(٤) » ، إلى آخر الآيات التي حددت دعوة الإسلام ، وهي — كما ترى في تلك الآيات — دعوة واضحة بيّنة . سهلة خالية من التعقيد . بعيدة عن الغموض والإبهام . لا يعجز عقل عن هضمها ولا يلتوى فكر عن طريقها . وهي دعوة الأديان السابقة . ودعوة الرسل الأولين . وهي نداء

(١) آية ١٣٦ — ١٣٧ البقرة . (٢) آية ٦٤ — آل عمران .

(٣) آية ٤٦ — العنكبوت . (٤) آية ١٣ — الشورى .

الفطرة ، فليست غريبة على العقول . ولا بعيدة عن الأفهام . صبغة الله . ومن أحسن صبغة ! : فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله . ذلك الدين القيم ، .

هذه هي دعوة الإسلام . فهل مثل هذه الدعوة يحتاج في إيمان الناس به إلى إكراه ؟ إنه لمن الإساءة إليها . ومن الصد عنها ؛ ومن وضع العراقيل في سبيلها ، أن يجعل الإكراه طريقا من طرق الإيمان بها . إن الإنسان إذا شعر أنه مكره على شيء ، ملجأ إليه صرفه ذلك عن تقديره واحترامه والتفكير فيه . فضلا عن الإيمان به فاتخاذ الإكراه وسيلة إلى اعتناقها . فيه الباسها ثوب التعقيد والالتواء والغموض ، وابعاد لها عن متناول العقول والقلوب ، ولا ريب أن هذا ظلم لها أى ظلم ، وهو في الوقت نفسه من العوامل التي تسيء إليها وتقف عثرة في طريقها ، وليس من المعقول أن دعوة تريد لنفسها النجاح تحمل في طياتها عوامل ضعفها وفنائها ، أو ما يسيء إليها ويشوه جمالها .

هذا معنى واضح ، كان لنا الاستغناء به ، والوقوف عنده مطمئنين إلى تقدير الناس له وتحكيمهم إياه فيما بين الإسلام والقتال من علاقة ولسكننا لا نسكتفي به بل نرجع إلى نصوص الدعوة نفسها فننظر هل منها ما يعرف الإكراه في العقيدة ؟ وهل منها ما يحترم العقيدة التي بنيت على الإكراه ؟ يعتقد كل إنسان أن الجواب عن هذا بين واضح ، ليس من جهة واحدة ، بل من جهات متعددة ، ونواح مختلفة :

فالقُرآن يرشدنا في وضوح وجلال إلى أن الله سبحانه وتعالى لم يرد من الناس أن يكونوا مؤمنين عن طريق القهر والإجاء ، بل عن طريق النظر والفكر والتدبر ، ويرشدنا مع هذا إلى أنه لو أراد منهم إيماناً كهذا الإيمان لطبعهم عليه ، وجعلهم كالملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، عن طبع وتكوين . لا يملكون الخروج عليه ولا التخلص منه . ولكنه لم يشأ ذلك بل ترك الناس وما يختارون لأنفسهم من إيمان أو كفر ، وهداية أو ضلال ، واكتفى بأن أخذ عليهم موثيق الفطرة . وأشهدهم بها على أنفسهم ، وأرسل إليهم رسلاً تذكرهم ، وتدعوهم إلى النظر في ملكوت السموات والأرض ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، : « أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ، وتلك سنة الله . قررناها كتابه : « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم »^(١) : « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تسكره الناس حتى يكونوا مؤمنين »^(٢) ، : « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات . إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون »^(٣) ، : « وإن كان كبير عليك لإعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلماً في السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى . فلا تسكونن من الجاهلين »^(٤) .

(١) سورة هود ١١٨ - ١١٩ (٢) يونس ٩٩

(٣) المائدة - ٤٨ (٤) الأنعام - ٣٥

على هذه السنة الكونية ، جاءت الشرائع الالهية تدعو إلى التوحيد ، وعبادة الخالق وحده على أساس النظر والاستدلال ، وعلى أساس الميل والاختيار ، لا سلطان إلا للعقل ، ولا قهر إلا للبرهان . ولا تجد شريعة من الشرائع الالهية تفرض على الناس الإيمان عن طريق القهر والإلجاء .

استمع إلى نوح وهو يقول لقومه : « يا قوم : أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأتم لها كارهون » . ثم استمع إلى قوم عاد وهم يقولون لرسولهم : « يا هود ماجئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين » . ثم استمع إليه وهو يقول : « إني توكلت على الله ربي وربكم . ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها . إن ربي على صراط مستقيم فان تولوا فإفقدوا بلغتكم ما أرسلت به إليكم ^(١) » . ثم استمع إلى إبراهيم وهو يدعو أباه في لطف ولين . عن طريق الحجة والبرهان وعن طريق الوجدان والعاطفة : « يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ؟ يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطا سويا . يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصيا ، يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا ! قال أرأغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم ؟ لئن لم تنته لأرجمنك واهجرني مليا ^(٢) . قال : سلام عليك . سأستغفر

(٢) أى زمانا طويلا .

(٢)

(١) سورة هود ٢٨ — ٥٣ — ٥٧ .

لك ربى إنه كان بى حفيا^(١) وأعتزلكم وما تدعون من دون الله .
 وأدعوربى عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا^(٢) . ثم استمع قول
 الله لموسى وهارون حين كلفهما الدعوة إليه : « اذهبا إلى فرعون
 إنه طغى . فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى » . اقرأ كل
 هذا وتأمله لتعلم أن السلاح الذى أعطاه الله لرسله المتقدمين — وهم
 يبلغون الناس دعوته — لا يتجاوز البيئة الواضحة . ولفت الأنظار
 إلى ماله من آثار ، جريا على سنته فى الإيمان والكفر . والهداية
 والضلال .

وقد قص الله كل ذلك على نبيه فى كتابه . وبين له طريقة
 الرسل فى الدعوة إليه . وقال له : « أولئك الذين هدى الله .
 فبهدهم اقتده » ، ثم بين له وسائل الدعوة فى آية فذة جامعة : « ادع
 إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة . وجادلهم بالتي
 هى أحسن » .

على هذا الأساس كانت دعوة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم
 إلى ربه : « قل هذه سبيلي ، أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى .
 وسبحان الله وما أنا من المشركين » .

وإذا كان ما تقدم شأننا ينتظم دعوة محمد ودعوة إخوانه
 السابقين فإن هناك شيئا آخر خص الله به شريعة محمد صلى الله عليه
 وسلم إذ جعله فى دعوته أبعد الرسل عن الإكراه ، وعن اتخاذ وسيلة

(١) أى معنيا . (٢) من ٤٣ - ٤٧ - صدم .

من وسائل الإلحاح إلى الإيمان بطريق لا تعتمد على العقل المجرد :
 ذلك أن الرسل الأولين كان يصحب دعوتهم في كثير من الأحيان
 خوارق حية من شأنها أن تلجئ إلى الإيمان ، كإحياء الموتى ، وإبراهيم
 الأكمه والأبرص ، ولكن الله أنبأ في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم
 بحجارة المشركين الذين كانوا يقترحون مثل هذه الآيات : « وقالوا
 لن نؤمن بك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من
 نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت
 علينا كسفا أو تأتي بالهلال والملائكة قبيلة . أو يكون لك بيت من زخرف
 أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه
 قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا ^(١) ، وبين أن آيته
 الوحيدة من جنس دعوته الواضحة : برهانية عقلية ، تمتلئ بها
 البصيرة ، قبل أن يتناولها البصر ، وتأخذ بالقلب ، قبل أن يأخذها
 الحس » وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ، قل إنما الآيات
 عند الله وإنما أنا نذير مبين . أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب
 يتلى عليهم ، إن في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون . قل كفى
 بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والأرض ، والذين
 آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ^(٢) ، « إن نشأ
 ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ^(٣) » .

(٢) العنكبوت — ٥٢

(١) الإسراء — ٣٩

(٣) الشعراء — ٤

بمثل هذه الآيات — وهو كثير في القرآن — يبين الله كفاية القرآن في الإيمان بدعوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا يريد أن يلجئهم لما تخضع له أعناقهم ، كما يبين من جهة أخرى أن مهمة الرسول معهم لا تتجاوز التبليغ والإنذار والتبشير وقد قرر الله مهمته بها في مكي القرآن يوم كان المسلمون قلة لا حول لهم ولا قوة ، وفي مدنيه يوم صارت إليهم القوة وأصبحوا أولى بأس شديد . فمن المسكى قوله : « إن هو إلا ذكر للعالمين . لمن شاء منكم أن يستقيم ^(١) » ، وقوله : « فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ، إلا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر . إن إلينا إياهم ، ثم إن علينا حسابهم ^(٢) » . ومن المدنى قوله : « قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ، وأن تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين ^(٣) » . وقد تضافرت آيات كثيرة على تقرير هذا المعنى وتوكيده ، في بيان مهمة الرسول وشأنه في الدعوة إلى دين الله . وما أبعد هذا المعنى عن رائحة الإكراه ، وما أشد منافرته لاتخاذ الإكراه وسيلة من وسائل الدعوة .

أكثر من هذا كله أن القرآن يقرر بوضوح وجلال ، أن الإيمان الذى يحىء عن طريق الإكراه لا قيمة له ، ولا كرامة

(٢) الفاشية ١١ — ٣٦

(١) التكموير ٢٧ — ٢٨

(٣) النور — ٥٤

لصاحبه ، فهو يقول لفرعون حين أدركه الغرق وقال : آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل ، : الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ، ^(١) فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، سنة الله التى قد خلت فى عباده وخسر هنالك الكافرون ^(٢) .

وكذلك يقرر القرآن أنه لا يقبل التوبة التى تنبعث عن الإكراه ومعاناة العذاب : : وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال : إني تبت الآن ، .

وإذا كان القرآن يقرر كما ترى إهدار الإيمان والتوبة للذين يدفع إليهما الإكراه ، ولا يكون القلب فى سعته مطمئنا إليهما ، فكيف يعقل أن يطلب أو يشرع الإكراه فى الدين أو على الدين من أى لون كان ؟ لا إكراه فى الدين ^(٣) قد تبين الرشد من الغي ، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ، فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ، والله سميع عليم ، .

تبين مما تقدم أنه لا يوجد سبب ما ، يبرر لأحد ما ، أن يعتقد أو يزعم أن من أساليب الدعوة الإسلامية حمل الناس

على الإيمان بها عن طريق السيف والقتال ، ويتلخص هذا الفصل في النتائج الآتية :

أولا : ليس في طبيعة الدعوة الإسلامية من التعقيد والغموض ، والمشقة العقلية ، ما تحتاج معه إلى إكراه جلي أو خفي^(١)

ثانياً : أن الشريعة الإسلامية ، أخذاً من كتاب الله ، لا تغاير أو تخالف سنة الله الكونية التي جعلها أساساً لإيمان من يؤمن وكفر من يكفر ، وهي ترك الناس وما يختارون لأنفسهم عن طريق النظر والافتناع .

ثالثاً : أن الشريعة الإسلامية ، أخذاً من كتاب الله أيضاً ، لا تبيح نصوصها المحكمة الواضحة اتخاذ الإكراه وسيلة من وسائل الدعوة إلى الله ، شأنها في ذلك شأن الشرائع السابقة .

رابعاً : أن صاحب الدعوة الإسلامية ليس مسئولاً أمام ربه إلا عن مهمة الرسالة التي بيدها القرآن في مدنيه ومكيه ، وهي التبليغ والإنذار ، وليس مطالباً بإيمان الناس حتى يسمح له باكراههم والعنف عليهم^(٢) .

خامساً : أن كتاب الله مصدر الدعوة الإسلامية ، لا يحترم إيمان المكروه ، ولا يرتب عليه آثاره يوم البعث والجزاء ، فكيف

، (١) يراد بالإكراه الجلي ما كان بالقوة الانادية كالحديد والزار وبالخفي الحواري الحسية التي تخضع لها الأعناق .

(٢) وهذا غير مسئولية ومسئولية خلفائه عن تنفيذ شرعه في أمته .

يأمر بالإكراه أو يبيح اتخاذ وسيلة من وسائل الإيمان بهذه الدعوة .

هذه النتائج يعلمها الناس من القرآن نفسه . والإيمان بها جزء من الإيمان بالقرآن . ولهم بعد ذلك أن يسألوا . إذا كان الشأن كما تعطى هذه النتائج التي ينطق بها القرآن . فما شأن آيات القتال التي وردت في القرآن ؟ وهذا هو البحث الثاني .

آيات القتال

نعرض في هذا الفصل آيات القتال التي وردت في القرآن لنفهم معناها الذي تدل عليه ، وغرضها الذي سيقت له ولنعرف نسبة بعضها إلى بعض ، ثم نخلص بعد إلى نتيجتها التي يتبين بها شأن هذه الآيات الأمرة بالقتال مع النتائج التي وصلنا إليها في الفصل السابق

عرض القرآن لنوعين من أنواع القتال : أحدهما قتال المسلمين للمسلمين ، والثاني قتال المسلمين لغير المسلمين .

أما الأول : فهو شأن من الشؤون الداخلية للأمة ، ونظام من نظمها التي تعنيها وحدها ولا تعني أحداً سواها فرض القرآن حالة بغى وخروج على النظام العام تقع بين طوائف الرعية بعضها مع بعض ، أو بين الرعية وراعيها فوضع لها تشريعاً من شأنه أن يحفظ على الأمة وحدتها وعلى الهيئة الحاكمة سلطاتها وهيبتها ، ويقبض المجموع شر البغى والتعادي . وهذا هو قوله في سورة الحجرات : « وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا فاصلاهما بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله ، فإن قامت فاصلاهما بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين »

إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ، وانقوا الله لعلكم
ترحمون ، (١)

فهذه الآية تفرض حالة اختلاف يقع بين طائفتين من المؤمنين
ولا يستطيع حله بالوسائل السلمية . فتلجأ كل منها إلى القوة
وتحكيم السيف . ثم توجب الآية لهذا على الأمة ممثلة في حكومتها
أن تنظر فيما بين الطائفتين من أسباب الشقاق . وتحاول الإصلاح
بينهما ، فإن وصلت إلى ذلك عن طريق المفاوضات . وأخذ
كل ذي حق حقه ، ورد البغي واستقر الأمن . فقد كفى الله
المؤمنين القتال . وإن بغت إحداها على الأخرى . واستمرت
على العدوان وأبت أن تفيء إلى أمر الله . وتنزل على حكم المؤمنين
كانت بذلك باغية خارجة على سلطة القانون متمردة على النظام .
فيجب على جماعة المسلمين قتالها حتى تخضع وترجع إلى الحق
وتشير الآية بعد هذا إلى سر النجاح في حل ما ينشأ بين الطوائف
من خلاف وهو أنه لا ينبغي أن يتخذ من رجوع إحدى الطائفتين
إلى الحق سبب للحيث عليها . وانتقاصها حقها ولكن يجب أن يحكم
العدل . وأن تأخذ كل طائفة حقها . كاملا غير منقوص . تأمل
قوله تعالى في تذييل الآية : « إن الله يحب المقسطين » .

وكما ترشد الآية إلى هذا . ترشد إلى أن القصد من التشريع إنما هو
المحافظة على وحدة الأمة وعدم تفرقها ، والاحتفاظ بأخوتها الدينية

التي هي شأن من شئون الإيمان فتقول : « إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم . واتقوا الله لعلكم ترحمون ،

وهذا هو التشريع الحكيم ؛ الذي نطق به القرآن الكريم ، على لسان النبي الأسمى طريقاً للسلم وقضاء على البغى والعدوان نطق به منذ أكثر من ثلاثة عشر قرناً ، قبل أن يعرف العقل البشرى ما سماه « عصبة الأمم » ، أو « مجلس الأمن » ، واتخذته — كما يقولون — سبيلاً لحفظ السلام واستقرار الحريات وتمتع الدول بحقوقها .

هذا هو التشريع الحكيم ، الذي لو فهمته الأمم حق فهمه ومنحته العناية التي تجدر به ، وسارت على منواله ، لما ضلت سبيل الحكمة ! ولسلمت من هذه الويلات المتكررة ، التي يثيرها البغى والعدوان من جانب ، والتخاذل وعدم التضامن جانب آخر . هذا هو شأن القتال الذي شرعه القرآن بين المسلمين والمسلمات وواضح أنه لا صلة له بأصول الدعوة الإسلامية والإيمان بها .

أما النوع الثاني : وهو قتال المسلمين لغير المسلمين فقد عرض له القرآن في كثير من آياته وسوره وتناوله من جميع جوانبه : عرض للأسباب الباعثة عليه ، وللغاية التي ينتهي عندها ، وعرض لما يجب على المسلمين من الاستعداد له والاحتياط لطوارئه ومفاجآته . وعرض لكثير من قواعده وأحكامه . ولما يتصل به من هدنة أو معاهدات ، ونحن نذكر فيما يأتي : الآيات التي عرضت لسبب

القتال والآيات التي عرضت لغايته التي ينتهى عندها ، ثم نعرض .
لعلاقة آيات العفو بآيات القتال .

أقام المسلمون في مكة أعواما يسامون سوء العذاب ،
ويصادرون في حريتهم الدينية ، ويضطهدون في عقيدتهم التي
اطمأنوا إليها ويفتنون في أموالهم وأنفسهم ، حتى أكرهوا على
الهجرة ، فخرجوا من ديارهم وأوطانهم ، ثم أقاموا في المدينة
صابرين لأمر الله راضين بحكمه ، وكانوا كلما همت نفوسهم بالرد
على الظلم ، أو تطلعت إلى الانتقام من الظالمين ، ردهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى الصبر ، وانتظار أمر الله قائلاً : لم أؤمر بقتال
لم أؤمر بقتال ، ظلوا كذلك حتى كاد اليأس يساورهم ، ويفضى
هم إلى الظنون . عند ذلك أنزل الله أول آية في القتال .

• أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلوا ، وأن الله على نصرهم
لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ،
ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع
وصلوات ^(١) ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله
من ينصره إن الله لقوى عزيز الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا
الصلاة . وآتوا الزكاة . وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر .
ولله عاقبة الأمور ^(٢) ،

(١) الصوامع : معابد الرهبان . البيع : كنائس النصارى . واحدها بيعة .
بكسر الباء . الصلوات : كنائس اليهود . (٢) الحج ٤٠ - ٤١ .

تناولت هذه الآيات الكريمة الإذن بالقتال . وعللت هذا الإذن بما منى به المسلمون من الظلم وما أكرهوا عليه من الهجرة . والخروج من الديار والأوطان بغير حق .

ثم بينت أن هذا الإذن موافق لما تقضى به سنة التدافع بين الناس ، حفظا للتوازن . ودرءا للطغيان . وتمكيناً لأرباب العقائد والعبادات من أداء عباداتهم . والبقاء على عقيدة التوحيد والتنزيه . ثم أرشدت إلى أن الله إنما ينصر بمقتضى سنته من ينصره ويتمقيه . فلا يتخذ الحرب أداة للتخريب والإفساد . وإذلال الضعفاء . وإرضاء الشهوات والمطامع . وأنه لا ينصر إلا من إذا تمكن في الأرض عمرها . وأطاع أمر الله فيها . وكان داعي خير ومعروف لا داعي منكر وفساد . والله يعلم المفسد من المصلح . والله عاقبة الأمور .

هذه الآية هي الآية الأولى . كما قلنا . من آيات القتال وهي آية واضحة ليس فيها شائبة من شوائب الإكراه في العقيدة . وإنما هي على العكس تقرر أن التدافع بين الناس سنة من سنن الله الكونية لا بد منها في حفظ النظام . وبقاء الصلاح والعمران . لولاها لفست الأرض . وهدمت أماكن العبادة على اختلافها . وتباين ألوانها . وإنما يكون ذلك بتحكم الأقوياء الطغاة في الأديان يعبثون بها ولا رادع . ويكرهون عليها ولا مدافع والآية لا تنظر في ذلك إلى المسلمين خاصة . بل تقول في جلاء ووضوح . لهدمت صوامع . وبيع وصلوات ومساجد ، على هذا الوجه من العموم .

نقرأ بعد هذا آيات القتال التي وردت في سورة البقرة ، وقالوا :
 في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين .
 واقتلوهم حيث ثقفتموهم ^(١) . وأخرجوهم من حيث أخرجوكم .
 والفتنة أشد من القتل ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه .
 فإن قاتلوكم فاقتلوهم . كذلك جزاء الكافرين . فإن انتهوا فإن الله
 غفور رحيم . وقالوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . فإن
 انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين . الشهر الحرام بالشهر الحرام
 والحرمات قصاص . فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
 عليكم . واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين .

تأمر هذه الآيات أن يقاتل المسلمون في سبيل الله الذين يقاتلونهم
 وتأمرهم باتباعهم حيث وجدوا ، وتشيتهم كاشتوهم من قبل . وتنهاهم
 عن الاعتداء وتؤكد هذا النهي بكرهية الله للعدوان ، وعدم محبة
 للمعتدين . ثم ترشد إلى أن إخراج الناس من ديارهم ، وترويعهم في
 أمنهم ، والحيلولة بينهم وبين الاطمئنان على الأنفس والأموال ،
 فتنة أشد من فتنة القتل وإزهاق الأرواح ، فليقاتل العاملون عليها .
 والمثيرون لها كما يقاتل المقاتلون . ثم تمنع الآيات المسلمين عن القتال
 في الأماكن المقدسة ، والأزمنة المقدسة حتى يقاتلوا فيها ، فإن
 انتهكت حرمتهم فيها ، واستبيح قتلهم ، ساغ لهم أن يردوا العدوان
 مثلاً بمثل ، وجزاء بجزاء . ثم تخلص الآية بعد هذا وذاك إلى بيان

الغاية التي تضع الحرب عندها أوزارها ، وهي ألا تكون فتنة في الدين وأن يكون الدين لله ليحصل الناس على حريتهم الدينية من غير اضطهاد فيها ولا تعذيب عليها فإذا ما تحقق هذا الغرض ، واطمأنت إليه النفوس ، وجب وقف القتال .

هذه الآيات بما تضمنته من المبادئ التي بينا في سبب القتال وغايته ليس فيها ما يقترب من فكرة الإكراه على قبول الدعوة ، بل هي وسابقتها ناطقة بأجلى بيان ، وأوضح عبارة ، بأن السبب الذي من أجله أمر المسلمون بالقتال ، هو الاعتداء عليهم ؛ وإخراجهم من ديارهم ، وانتهاك ما عظم من حرمة الله ، ومحاولة فتنة الناس فيما يدينون . وكذلك هي ناطقة بأن الغاية التي يجب على المسلمين أن يكفوا عندها عن القتال ، هي انتهاء العدوان عليهم ، وتقرر الحرية الدينية خالصة لله ، غير متأثرة بضغط ولا إكراه .

هذه المبادئ التي أرشدت إليها تلك الآيات ، نراها بعينها أوقريها منها ، في كثير من آيات القتال الأخرى الواردة في سور النساء والأنفال ، والتوبة : ففي سورة النساء « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ، واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا ^(١) » .

« فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك ، وحرص
المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ، والله أشد
بأسا ، وأشد تنكيلا ، ^(١) »

« فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم
عليهم سبيلا ، ^(١) . »

« فان لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم ، فخذوهم
واقتلوهم حيث ثقفتهموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا
مبيناً ^(١) . »

اقرأ هذه الآيات ، وقف عند قوله : « عسى الله أن يكف
بأس الذين كفروا ، وقوله : « فان لم يعتزلوكم . » لتعلم روح
الفتنة الذي كان يحمله القوم للمسلمين ، والذي لأجله أمر المسلمون
بقتالهم وهذا هو عين ما قرره سورة البقرة فيما سبق : وهو عين
ما تقرره سورة الأنفال والتوبة أيضا ، ففي سورة الأنفال قوله
تعالى « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله فان
انتهوا فإن الله بما يعملون بصير . » وهى على غرار ما جاء فى سورة
البقرة ، وفى سورة التوبة كقوله تعالى « وإن نكشوا أيماهم من
بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان
لهم لعلهم يذتهون . ألا تقاتلون قوما نكشوا أيماهم وهموا بإخراج
الرسول وهم بدموكم أول مرة أتخشونهم ، فالله أحق أن نخشوه إن
كنتم مؤمنين ^(٢) . »

وقوله : « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين »^(١) .

اقرأ هذه الآيات ، وتأمل أولا قوله « وإن نكشوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم » وتأمل ثانيا قوله « وهم بدءوكم أول مرة » وثالثا قوله « كما يقاتلونكم كافة » تأمل كل ذلك لتعلم أن هذه الآيات نزلت في شأن قوم مردوا على الفتنة ، وتأصلت فيهم عوامل الإفساد حتى لم يصبح للعهود في نظرهم قيمة ، ولا للفضيلة عندهم ميزان ، وليس من شك في أن قتال هؤلاء ، وتطهير الأرض منهم ، والقضاء على فتنهم إنما هو من قبيل الخير العام ، يسدى إلى الإنسانية جمعاء .

وقد جاء في سورة التوبة بعد هذه الآيات آيتان ربما أوهما ظاهرها خلاف ما تقرر هذه الآيات في سبب القتال ، نسوقهما هنا ونبين ما يدلان عليه في ضوء الآيات المتقدمة التي تعتبر — لكثرتها ووضوحها — أصلا في مشروعية القتال وسببه يجب أن يتجأكم إليه ويخرج ما سواه عليه .

أولا : قوله تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون »^(٢) .

ثانيا : قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة ، واعلموا أن الله مع المنتقين ^(١) ، . . .
 فالآية الأولى تأمر المسلمين باستمرار مقاتلة طائفة هذه صفتها
 (لا يؤمنون بالله ، : الخ) قد ارتكبت من قبل مع المسلمين
 ما كان سببا للقتال من نقض عهد وانقضاض على الدعوة ووضع
 للعراقيل في سبيلها ، فهي لا تجعل عدم الإيمان وما بعده سببا
 للقتال ، ولكنها تذكر هذه الصفات التي صارت إليهم ، تبيننا
 للواقع ، وإغراء بهم مع تحقق العدوان منهم ؛ غير وادى الله
 واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دونه يحللون لهم بالهوى
 ويحرمون ، غير مؤمنين بتحليل الله ولا تحريمه ، وليس عندهم
 ما يردعهم عن نقض عهد ، ولا مصادرة حق ، ولا رجوع عن
 عدوان وبغى .

هؤلاء هم الذين تأمر الآية باستمرار قتالهم حتى تأمن شرهم .
 وتثق بخضوعهم ، وانخلاعهم من الفتنة التي يتقلبون فيها ، وجعل
 القرآن على هذا الخضوع علامة هي دفعهم الجزية التي هي اشتراك
 فعلى في حمل أعباء الدولة ، وتمهئة الوسائل إلى المصالح العامة
 للمسلمين وغير المسلمين ^(٢) .

(١) التوبة ٢٤ .

(٢) فليست الجزية كما بتصورها بعض الناس بدلا عن إسلامهم أو دماهم
 وإنما هي كما قلنا علامة لخضوعهم وكفهم عن القتال ومصادرة الدعوة ، واشتراك في
 مصالح الدولة نظير حماية أنفسهم وأموالهم ؛ وقد ذكر أبو يوسف في كتاب الخراج =

وفي الآية ما يدل على سبب القتال الذي أشرنا إليه وهو قوله تعالى « وهم صاغرون » ، وقوله : « عن يد » ، فإنهما يقرران الحال التي يصيرون إليها عند أخذ الجزية منهم ، وهي خضوعهم ، وكونهم بحيث يشملهم سلطان المسلمين ؛ وتنازلهم أحكامهم ، ولا ريب أن هذا يؤذن بسابقة تمردهم وتحقق ما يدفع المسلمين إلى قتالهم .

هذا هو المعنى الذي يفهم من الآية ، ويساعد عليه سياقها ، وتتفق به مع غيرها . ولو كان القصد منها أنهم يقاتلون لكفرهم وأن الكفر سبب لقتالهم لجعلت غاية القتال إسلامهم ولما قبلت منهم الجزية وأقروا على دينهم .

أما الآية الثانية : « قاتلوا الذين يلونكم . . . » ، فليست واردة مورد الآيات السابقة في بيان سبب القتال وما يحمل عليه ، وإنما جاءت إرشادا لخطوة حربية عملية ترسم عند نشوب القتال المشروع فعلا ، فهي ترشد المسلمين إلى وجوب البدء عند تعدد

== من ص ٣٥ « أن أبا عبيدة بعد ما صالح أهل الشام وجي منهم الجزية والحراج بلغه أن الروم قد جمعوا له ، واشتد الأمر عليه وعلى المسلمين فكاتب رضى الله عنه إلى أمراء المدن التي تم صلاحها أن يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية والحراج وأن يقولوا لهم : إنما رددنا عليكم أموالكم لأنه قد بلغنا ما جع لنا من الجوع وأنكم قد اشتراطتم علينا أن نمنعكم وأنا لا نقدر على ذلك ، وقد رددنا عليكم ما أخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كدنا بيننا لأن نصرنا الله عليهم .

الأعداء بقتال الاقرب فالاقرب عملا على إخلاء الطريق من الأعداء المتناوئين ، وتسهيلا لسبل الانتصار (١) .

وهذا المبدأ الذي قرره القرآن من المبادئ التي تعمل بها الدول المتحاربة في هذا العصر الحديث ، فلا تخطو دولة مهاجمة خطوة إلا بعد إخلاء الطريق أمامها ، والاطمئنان إلى زوال العقبات من سبيلها .

وهذا يتبين أنه لا صلة للآيتين بسبب القتال الذي تضافرت الآيات الأخرى على بيانه .

اتضح مما تقدم :

(١) أنه لا توجد آية واحدة في القرآن الكريم تدل أو تشير إلى أن القتال في الإسلام ، لحمل الناس على اعتناقه .

(١) قد وقف بعض من يقصد الكيد الاسلام عند ظاهر هذه الآية : قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ، وزعم أن الدين الإسلامي يأمر بقتال الكفار عامة ، حصل امتداع منهم أم لم يحصل حتى يؤمنوا ويدنوا بالإسلام — قلوا : وقد استقر الحكم في الشريعة على هذا . والواقع أن المراد من كلمة الكفار في الآية ونظائرها ، المشركون المحاربون الذين قاتلوا المسلمين واعتدوا عليهم ، وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم ، ووقفوا فتنة للناس في دينهم وهم الذين تحدثت عن أخلائهم أوائل سورة التوبة .

وكذلك المراد من كلمة « الناس » الواردة بمحدث « أمرت أن أقاتل الناس » ، فإن الذي يتوقف انتهاء قتاله على ما ذكر في الحديث بالإجماع هم مشركو العرب خاصة . أما غيرهم فيسكنى في انتهاء قتاله أن يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون . وهذا تتفق الآيات بعضها مع بعض ، ويجمع بينها وبين الأحاديث وبسقط مثل ذلك الزعم الباطل .

(٢) وأن سبب القتال — كما تدل عليه الآيات السابقة —
ينحصر في رد العدوان وحماية الدعوة وحرية الدين .

(٣) وأن القرآن حينما شرع القتال نأى به عن جوانب
الطمع والاستئثار وإذلال الضعفاء ، وابتغاه طريقاً إلى السلام
والاطمئنان وتركيز الحياة على موازين العدل والمساواة .

(٤) وأن الجزية لم تكن عوضاً مالياً عن دم أو عقيدة ،
وإنما هي علامة على الخضوع وكف الأذى ومشاركة في حمل
أعباء الدولة .

وليس لأحد بعد هذا أن يفترى على الإسلام ، أو يسيء
فهم آيات القرآن ، فيزعم ما يزعمه الجاهلون من أن الإسلام
قرر القتال طريقاً لدعوته ، ووسيلة للإيمان به ، وأنه إنما قامت
دعوته وانتشرت عقيدته على أساس من الضغط والاكراه .

ونحن نسوق هنا آية في سورة الممتحنة هي بمثابة دستور
إسلامي في معاملة المسلمين لغير المسلمين :

قال الله تعالى : لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين
ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب
المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم
من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتولهم فأولئك
هم الظالمون ، .

اقرأ هذا الدستور ثم ارجع إلى سورة المائدة وهي من

أوآخر القرآن نزولا ، وأقرأ منها فيما يتصل بعلاقة المسلمين بغيرهم قوله تعالى :

« اليوم أحل لكم الطيبات ، وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ، وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين^(١) .

اقرأ هذا وذك لتعلم روح السمو التي يحملها الإسلام في علاقته بغير معتنقيه : بر ، وقسط ، وتعاون ، ومصاهرة . وهي علاقة يتضامل أمام نزوعها أحدث مبدأ عرفه العقل البشري في العلاقات الدولية العامة

علاقة آيات العفو بآيات القتال

ويحذر بنا ألا نترك هذا المقام حتى نعرض لمسألة شغلت أذهان كثير من الناس الذين ينظرون في القرآن ، ويقارنون بعض آياته ببعض .

وأما منا من هؤلاء طائفتان :

طائفة خصوم الدين الذين يتلمسون في القرآن الكريم مطعنا . وطائفة من المفسرين تحملهم غيرتهم الدينية على التوفيق بين ما يظن فيه تناقضا مع غيره من آيات القرآن ، فيجندون إلى القول بنسخ بعض الآيات لبعض وقد أسرف بعض هؤلاء فيما اندفعوا إليه بما يخيل أنهم مهدوا به طريق الطعن لخصوم الدين والقرآن من حيث لا يريدون .

فأما الخصوم فقد نظروا فيما بين آيات القتال بعضها مع بعض وفيما بينها جملة ، وبين آيات العفو والصفح فقالوا : بينما ترى بعض آيات القتال يأذن في القتال ويبيحه إذا البعض الآخر يحتمه بشدة ويطلبه بتحريض ، وبينما ترى بعض هذه الآيات يطالب قتال المعتدى ويمنع البدء بالعدوان ، ترى البعض الآخر يأمر بقتال الجميع من غير رحمة ولا هوادة ولا تفريق بين معتد وغيره وبينما ترى جملة هذه الآيات تطلب القتال وتقرره ، ترى آيات

أخرى كثيرة منبثة في جميع سور القرآن تأمر بالعفو والصفح ومقابلة السيئة بالحسنة ، والدعوة إلى الله بالحكمة .

وهذه كلها أنواع من التناقض - كما يزعمون - لا يتفق معها أن يكون القرآن الذي جاء به محمد وحيا يوحى إليه من عند الله ؟ .

وأما أصدقاء القرآن وخدمته فيقولون : إن آيات القتال نسخت آيات العفو والصفح ، حتى قوله تعالى « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن .. » وقوله تعالى « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » ويقولون إن آية التوبة « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » نسخت ما تقدم بين يديها من آيات العفو .

ومن عجيب أقوالهم أن آية « واقتلوا » حيث ثقتهموهم ، في البقرة نسخت لآية قبلها « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » وأن آية « وقاتلوا » حتى لا تكون فتنة ، في هذه السورة أيضاً نسخت التي قبلها « ولا تقاتلوا » عند المسجد الحرام حتى يقاتلواكم فيه .

فهذه الجملة القرآنية التي وردت في سورة البقرة مكونة من أربع آيات صارت بهذا الصنيع آيتين ناسختين وآيتين منسوختين الثانية نسخت الأولى ، والرابعة نسخت الثالثة !!

وقد قال الإمام الرازي في تفسيره تعليقاً على هذا الرأي :

لأنه يبعد من الحكيم أن يجمع بين آيات متوالية تكون كل واحدة منها ناسخة للأخرى .

ولا يبعد أن يكون هذا الصنيع مهد لخصوم الدين أن يقولوا بتناقض القرآن ، إنهم لا يريدون النسخ الذي يدعيه أصدقاء القرآن ، وكيف يقبلون دعواه منا في القرآن ومن علمائنا ، من لم يقبله فيه ؟ :

ولعلك تشعر بعد العرض الذي عرضنا به آيات القتال أنه لا تناقض ولا تعارض بين بعضها وبعض ولا محل للقول بالنسخ فيها لأن النسخ لا يكون إلا عند التعارض ، فهي إذاً محكمات باقيات تتلاقى جميعها عند حد واحد . تقرر حكماً واحداً وسبباً واحداً وغاية واحدة .

• أما آيات الصفح والعفو فهي ترمى إلى تكوين الجانب الخلقى ويجب العمل بها في دائرتها التي لا تخدش العزة والكرامة ، ولكل مقام مقال ، ولكل حال تشريع ، فهي أيضاً محكمات باقيات .

إن التشريع الذى يبنى على مراعاة الأحوال وشئون الأفراد والجماعات ، ويطلب من الناس أن يسلكوا في كل حالة ما يناسبها لا يمكن أن يرمى بأنه تشريع متناقض أو أن بعضه ناسخ لبعض وإنما هو في نظر العقول السليمة تشريع حكيم غاية في الدقة ، ناهض بأهله ، محقق لغايته وهى سعادة الفرد والجماعة .

آيات تنظيم القتال

كان من نتائج البحث الأول أن سبب القتال كما يدل عليه القرآن ينحصر في رد العدوان ، وحماية الدعوة ، وحرية الدين . وفي هذه الدائرة وحدها شرع الله القتال ، وحث عليه ، ورغب فيه . وأرشد إلى كثير من قواعده وآدابه التي تضمن النصر والظفر . ونعرض في هذا الفصل الآيات التي عرضت للقتال من هذه الناحية .

وإن من يتتبع هذه الآيات من كتاب الله يجدها تضع للمسلمين مبادئ عامة يتسكون منها قانون موضوعي للقتال ، له مكان القمة بين نظم العصر الحديث ، والمدنية الحاضرة .

والقانون الموضوعي للقتال في أمة تريد لنفسها العزة والكرامة ، يقوم على عناصر ثلاثة :

العنصر الأول : تقوية الروح المعنوية في الأمة .

العنصر الثاني : إعداد القوة المادية .

العنصر الثالث : التنظيم العملي للحرب .

وقد تناول القرآن ، وهو يرسم للناس سبل الحياة الطيبة ، هذه العناصر الثلاثة بأساليب تنتظم كل ما تجود به القرائح في شتى العصور ومختلف الحضارات ، لا تقف عند عصر ، ولا تضيق بما يجد من نظم وأدوات ، ثم هي مع قوتها واتساعها تملك على الناس أفئدتهم ، وتملؤها بمعاني الرحمة والشفقة ، كما تعمرها بروح

الإخلاص وابتغاء مرضاة الله في تطهير الأرض من الفساد وخلوها من عوامل البغى والعدوان . وإنك لتجد هذه المعاني ماثلة في كل عنصر من هذه العناصر الثلاثة .

فالعنصر الأول : وهو تقوية الروح المعنوية عند الأمة

يقول القرآن فيه : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ، وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ، واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً . الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً^(١) » ،

يحرك عواطفهم نحو القتال ، فيذكر لهم أنه قتال في سبيل الله الذي يضاعف ثواب العالمين وأجر المجاهدين . قتال في سبيل إنقاذ الضعفاء والبر بالإنسان ومقاومة الجبروت والطغيان ، قتال لدحض عوامل الشر والإفساد .

ويقول : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله

بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون .
 يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم .
 خالدين فيها أبداً ، إن الله عنده أجر عظيم ^(١) ،

اقرأ هذه الآية وكررها في نفسك مرة بعد أخرى ثم قف طويلاً
 عند قوله : « إن الله عنده أجر عظيم » ، لتعلم أن أجر المجاهدين
 في سبيل الله بالنفس والمال لا يقف عند حد ، ولا يحيط به إلا
 عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال .

ويقول : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن
 لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه
 حقا في التوراة والإنجيل والقرآن . ومن أوفى بعهد من الله ؟
 فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به . وذلك هو الفوز العظيم ^(٢) » .

يذكرهم بهذا العهد الإلهي الذي أخذه على نفسه للمجاهدين
 في سبيله ، ويدينه في جميع كتبه ؛ ويبرزه في صورة تعاقد بين بائع
 ومشتري يقضى على كل من الطرفين الوفاء بما التزم من حقوق ذلك
 التعاقد ، ويؤكد لهم أن القيام بمقتضى هذا العهد والتضحية في سبيل
 المحافظة عليه هو الفوز الذي ليس بعده فوز .

ويقول . « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم
 وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن
 ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترتبصوا
 حتى يأتي الله بأمره ، والله لا يهدي القوم الفاسقين ^(٣) » .

(٢) التوبة — ١١١ .

(١) التوبة ١٩ — ٢٢ .

(٣) التوبة — ٢٤ .

تستوعب هذه الآية جميع النواحي التي ينبعث من قبلها في العادة
 الجبن والخور ، وتطلب من المؤمنين التضحية بها جميعاً في سبيل
 الله والحق ، في سبيل الخير والسعادة ، فلا الآباء ولا الأبناء
 ولا الإخوان ولا الأزواج ولا العتيرة ، ولا الأموال التي بذلت
 في سبيل الحصول عليها الراحة والهناءة ، ولا التجارة التي يخشى
 بوارها ، ولا المساكن المحببة إلى النفوس ، لا شيء من ذلك كله
 يصح أن يحول بين المؤمنين وما تقتضيه محبة الله ورسوله من
 تضحية وجهاد . إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
 وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون^(١) ،
 فالإيمان الصادق عقيدة في الله والرسول تسمو عن الشكوك
 والريب ، وتقضى ببذل النفس والمال ، جهاداً في سبيل الله
 بمثل هذا الأسلوب القوي ، وهو كثير في القرآن ، يحارب
 الله عوامل الضعف ونزعات الخوف ، ويفرس في نفوس الأمة
 خلق الشجاعة والتضحية والاستهانة بزخرف هذه الحياة في سبيل
 الحق ونصرته .

وكما يعمل القرآن على غرس هذه الأخلاق في نفوس الأمة
 عامة ويبني منها رجالاً أقوياء الروح والقلب ، يعمل بوجه خاص
 على غرسها في نفوس المجاهدين أنفسهم ، فهو يقول فيما يحكيه
 عن المجاهدين الذين تم لهم النصر والظفر فيما مضى : « كم من فئة

قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين . ، ولما يرزوا
لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا
وانصرنا على القوم الكافرين . فهزموهم بإذن الله ، وقتل داود
جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ، (١) . ويقول
مخاطبا نبيه ومذكرا له بموقفه وهو يبعث في نفوس المجاهدين القوة
والشجاعة ، ويحثهم على الإقدام والثبات ، ويصور لهم مدد الله
الذي يطمئنهم به : إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم
بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى إن تصبروا وتتقوا
ويأتوكم من فورهم (٢) هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة
مسومين . وما جعله إلا بشراى لكم ولتطمئن قلوبكم به ، وما
النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم (٣) . ، ويقول : ولا تهنوا
ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين . إن يمسسكم قرح
فقد مس القوم قرح مثله ، وتلك الأيام نداؤها بين الناس ،
وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ، والله لا يحب الظالمين :
وليمحص الله الذين آمنوا ويمحو الكافرين . أم حسبتم أن تدخلوا
الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين (٤) .

(١) البقرة ٢٤٩ - ٢٥١ .

(٢) من فورهم : يعنى من ساعتهم : مسومين مالمفتح . معلمين . وبالكسر :
معلمين أنفسهم بعلامه . وقيل : مرسلين خيلهم فى الفارة قرح جرح ، والمعنى إن
نالوا منكم يوم أحد فقد نلتم منهم يوم بدر .

(٣) آل عمران ١٤٤ - ١٤٦ (٤) آل عمران ١٣٩ - ١٤٢ .

يهون عليهم ما يصيبهم في سبيل الله ويرشدكم إلى أن الإيمان يجعل من صاحبه قوة لا تذل ؛ وعزيمة لا تفل ، وأن سنة الله في القتال أن يداول بين الفريقين ، وأن العاقبة للصابرين : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم ، إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون ، وترجون من الله ما لا يرجون ، وكان الله عليما حكيما » .

هذا قليل من كثير في تقوية القرآن للروح المعنوية عند الأمة عامة ، والمجاهدين خاصة .

والنصر الثاني : وهو إعداد القوة المادية ، يقول القرآن

فيه : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم^(١) . ويقول : « ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة^(٢) » .

ترشد الآية الأولى إلى أمرين لها خطرهما في حياة الأمم . القوة والرباط . فالقوة تنناول العدد والعدة ، وهي كلمة تتسع لكل ما عرف ويعرف من آلات الحرب ، وآلات النقل ومواد التكوين . والرباط كلمة تتسع لكل ما عرف ويعرف أيضا في تحصين الثغور ومداخل العدو ثم بينت الآية بعد ذلك فائدة

الإعداد للسلم والاستقرار ، وهى إرهاب العدو حتى لا تحدثه نفسه باستغلال ناحية من نواحي الضعف والتخاذل .

أما الآية الثانية فهى ترشد إلى أخذ الحيطة والحذر من العدو مخافة أن ينقض انقضاض الصاعقة وهم عنه غافلون .

إشارة القارئ إلى مافى الحديد والمعامل من وجوه النفع :

ولا يفوتنا فى هذا المقام أن نسوق هذه الآية الغذة ، ذات المغزى العظيم فى لفت الأنظار ، وتنبيه العقول ، إلى مافى الحديد ، من قوة تشد عضد المؤمنين فى التمسك بحقهم ، والمحافظة عليه هى قوله تعالى فى سورة الحديد : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ؛ وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ؛ وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، إن الله قوى عزيز ^(١) » .

أنظر كيف زواج بين الكتاب والميزان ، وبين الحديد فى أنه أنزل الجميع ، وكيف خلع على الحديد الذى به قوام الميزان وحفظ القسط ، هذين الوصفين : البأس الشديد والنفع العظيم . تأمل هذا ثم انظر مم تتخذ أدوات القتال برية وبحرية ، وجوية وما الحديد فى كل هذه الأدوات ؟ . ثم تأمل فى قوله بعدد وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، لتعلم أن نصر الله معقود لمن سخر الحديد ، واتخذ منه القوة والبأس .

وإذا عرف المسلمون قيمة فضل الله عليهم وعلى الناس ، بالحديد ،
الذى أنزله ، ، فليعرفوا فضل الله على نبيه داود فى الهامه طرق
الانتفاع بهذه المادة . وقد قص الله علينا ذلك فى كتابه لتكون
لنا منه العبرة والذكرى . اقرأ قوله تعالى فى سورة سبأ : « ولقد
آتينا داود منا فضلا : يا جبال أوبى ^(١) معه ، والطير ، وألنا له
الحديد ، أن اعمل سابغات ^(٢) ، وقدر ^(٣) فى السرد ، واعملوا
صالحا ، إني بما تعملون بصير ^(٤) » .

ثم اقرأ فضل الله على سليمان فى قوله من السورة نفسها
(١٢ — ١٣) « وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ،
وأسلنا له عين القطر ^(٥) ، ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن
ربه ؛ ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير . يعملون
له ما يشاء من محاريب وتمائيل وجفان كالجواب وقدور راسيات ،

(١) فى الألوسى : « وقيل المعنى : ارجعى إلى مراده فيما يريد من حفر واستنباط
أعين واستخراج معدن ووضع طريق » ١ هـ

(٢) السابغات : الدروع .

(٣) السرد : النسخ ، واستعبر لنظم الحديد . والمبنى أحكم حلقها فى الوضع
والتمدار بحيث تقوى على الدفاع ولا ينال صاحبها من خللها ١ هـ ألوسى .

(٤) سبأ — ١٠ — ١١ .

(٥) القطر النحاس الذائب والإسالة بمعنى الإلانة التى كانت لداود .

اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادى الشكور^(١) .

ويجدر بنا أن نسوق هنا كلام الرازى فى تفسير قوله تعالى فى سورة (ص ٣٠ - ٣٣) : « ووهبنا لداود سليمان ، نعم العبد ، إنه أواب . إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد . فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربى حتى تورات بالحجاب . ردوها على فططق مسحا بالسوق والأعناق ، لتعلم أن الرباط شأن قديم اتخذته أقدم الأمم حضارة ، وأكبرهم عدة وأقواهم فكرة — قال :

« إن رباط الخيل كان مندوبا إليه فى دينهم ، كما أنه كذلك فى دين محمد صلى الله عليه وسلم . ثم إن سليمان عليه السلام احتاج إلى الغزو فجلس وأمر بإحضار الخيل وأمر بإجرائها ، وذكر أنى لا أحبها لأجل الدنيا ونصيب النفس ، وإنما أحبها لأمر الله وطلب تقوية دينه ، وهو المراد من قوله « عن ذكر ربى » . ثم إنه عليه السلام أمر بأعدادها وتسميرها حتى تورات بالحجاب ، أى غابت عن بصره ، ثم أمر الرائضين بأن يردوا تلك الخيل إليه ، فلما عادت إليه طفق يمسح سوقها وأعناقها والغرض من ذلك

(١) ترشد الآية إلى أن مصانع سليمان كانت تخرج القصور وأدواتها من الجفان والقصور وكانت تخرج التماثيل ، وقد فسرت بتفسير كثيرة منها أنهم كانوا يعملونها كالحوانات فى أسفل الكرسى ، وكانت تحرك بالآلات عند الصعود . قال الألوسى : وقد انتهت صنائع البشر إلى مثل ذلك فى الغرابة .

المسح أمور : (الأول) التشريف لها ، والإبانة عن عزتها لكونها من أعظم الأعوان في دفع العدو . (الثاني) أنه أراد أن يظهر أنه في ضبط السياسة والملك يتضح إلى حيث يباشر أدنى الأمور بنفسه . (الثالث) أنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمراضها وعبوبها ، فكان يمتحنها ويمسح سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض . . .

ومما يتصل بالصناعات وفائدها في الأمم ، ما حكاه الله عن نبيه نوح : « واصنع الفلك بأعيننا ووحينا » :

فهذه سفن الإنقاذ . والأمم كما تحتاج في حياتها إلى سفن الإنقاذ تحتاج إلى سفن الدفاع والهجوم والنقل التجاري وما إليه مما تستدعيه نهضة الأمة وحاجاتها . قال الله تعالى : « وهو الذى سخر البحر لئلا كلوا منه لحما طريبا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ، وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون » . وإلى أن يتصل المسلمون بتهاليم دينهم ، وإرشادات كتابهم ، ويفقهوها ، ويعملوا بها ، سيظلون في عناء من العيش ، وضعف من السلطان ، ووهن من القوة وذلة في الحياة ^(١) .

(١) ولما كان إعداد القوة متوقفا على المال ، حث آيات كثيرة على البذل في سبيل الله ، من ذلك قوله تعالى بعد آية الإعداد « وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون » أى . يوف إليكم عن طريق تركيز قوتكم =

أما العنصر الثالث : - وهو التنظيم العملي للحرب - فقد تناولوه القرآن بأصول عامة من جهات متعددة :

(١) في أسباب المعافاة من الجندية : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوهم لله ورسوله^(١) » ، فجعل أسباب المعافاة من الجندية محصورة في الضعف ؛ ويتناول الضعف بعجز أو شيخوخة ، وفي المرض ، وفي عدم القدرة على الإنفاق . ولم ير القرآن أن منها حمل الشهادات العلمية ، ولا الانتساب إلى الجامعات ، ولا حفظ القرآن الكريم ، ولا دفع بدل نقدي ، ولا البنوة لحاكم كبير أو صغر ما عهدناه في عصور الضعف والانحلال بل كان العمل في عصر النبي صلى الله عليه وسلم والعصور التالية له على عكس هذا . وما كان التفكير في جمع القرآن إلا مخافة أن يذهب بذهاب القراء الذين كانوا أكثر القوم إقداما وبسالة في حرب اليمامة ، وكان إقدامهم وجراتهم على اقتحام صفوف الأعداء سببا في أن يستحرق القتل فيهم .

= في بلادكم وفتح بلاد أعدائكم ومنه قوله بعد آية القتال في سورة البقرة : « وألقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » . والتهلكة تشبه إلى تهلكة البخل والشح في الدفاع الوطني .

(١) التوبة ٩٢ .

(٢) فى إعلان الحرب — أوجبه القرآن ، وحذر انتهاز غفلة العدو وأخذه على غرة : ، وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين^(١) ، تأمر الآية بطرح العهد عند توجس الشر منهم ، وتطلب أن يكون هذا النبذ صريحا واضحا حتى لا تكون خيانة من المسلمين لا يحبها الله ولا يرضاها .

(٣) فى تلبية الدعوة إلى الجهاد — حذر التباطؤ فيها والتشاقل عنها ، يأيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله أنما قلتم إلى الأرض ! أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ! فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل . إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا ، والله على كل شىء قدير^(٢) .

ينذرهم إذا هم تشاقلوا عن تلبية الدعوة إلى الجهاد بالعذاب . الأليم عذاب الذل والاستعباد ، وزوال الملك والسلطان إلى قوم غيرهم .

(٤) فى تطهير الجيش من عناصر الفتنة والخذلان : ، لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ، ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم ، والله عليم بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون . ومنهم من يقول أئذن لى ولا تفتنى ، ألا فى الفتنة

سقطوا ؛ وإن جهنم لمحيطة بالكافرين . إن تصيبك حسنة تسوهم ، وإن تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمراً من قبل ويتولوا وهم فرحون ، . إلى أن يقول : « لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يجمعون ، . وإلى أن يقول : « فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين . وإلى أن يقول : « يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن رضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ^(١) .

وعليك أن تتبع ما ورد في شأن غزوة تبوك بسورة التوبة لتستخلص الخلال السيئة التي هي عنوان الجندية الشريرة ، وتستجد فيها ما يجب التنبيه له وقت التجنيد وإعداد العدة القوية المخلصة في إحراز النصر والظفر ، ثم اقرأ من سورة الأحزاب (١٢ — ٢٠) قوله : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ، إلى قوله « ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا ، لتزداد علما بأوصاف المعوقين المخذلين .

(٥) في تنظيم التعبئة : أشار القرآن إلى أن التعبئة تكون على حسب الحاجة ، فإذا دعت إلى خروج الجميع خرج الجميع ، وإذا كفى البعض اكتفى بخروج البعض ، وظل الباقي قائما بأعماله الداخلية ، ومددا للجيش من ورائه ، والأصل في هذا قوله تعالى : « وما كان

المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون^(١) ، ، وقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا^(٢) .

(٦) في تنظيم الجيش وتوزيع وحداته على مواضع الدفاع . انظر عمل النبي في قوله تعالى : وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ، ، ثم تأمل قوله تعالى : إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص^(٣) .

(٧) في السمع والطاعة للقيادة العامة والثبات في المواقف . وتجنب أسباب الفشل والاعتصام بالإيمان واليقين : يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا^(٤) وتذهب ربكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين^(٥) .

(٨) في حكم الفرار من الصف . حذر القرآن منه ، وبين سوء عاقبته : يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفًا

(٢) النساء ٧٠

(١) التوبة ١٢٢

(٣) الصف ٤

(٤) وإذا رأى الإمام توحيداً للامة ، واتقاء لأسباب الفشل وقف ما جرت به العادة في الأمم من القوانين العامة ، ووضع قوانين أخرى لذلك كان حتماً عليه أن يفعله ، لأنه أصبح وسيطاً للواجب . وهذا هو أصل ما يعرف في العصر الحديث بإعلان الأحكام العسكرية .

(٥) الأنفال ٤٥ — ٤٦ .

فلا تولوهم الأدبار ، ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال
أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس
المصير^(١) .

(٩) في ترتيب الهجوم عند تعدد الأعداء طلب القرآن في
ذلك أن يبدأ بالأقرب فالأقرب ، لإخلاء طريق الجيش بما عسى
أن يعترضه من عقبات الأعداء ، يأيها الذين آمنوا قاتلوا الذين
يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع
المتقين^(٢) .

(١٠) في أسرار الجيش : حذر من إذاعتها ، وجعل إذاعتها
من شأن المنافقين ، وطلب الرجوع بها إلى القيادة العامة ، كما طلب
من المؤمنين أن يتشبثوا فيما يصلهم من أنباء قبل الركون إليها والعمل
بها ، قال تعالى : « لئن لم يذته المنافقون والذين في قلوبهم مرض
والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا
قليلاً »^(٣) .

وقال : « يأيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا
أماناتكم وأنتم تعلمون » .^(٤) وقال : « وإذا جاءهم أمر من
الآمن أو الخوف إذا عوا به ، ولو ردوه إلى الرسول وإلى

(٢) التوبة ١٢٣ .

(٤) الأنفال ٢٣ .

(١) الأنفال ١٥ — ١٦ .

(٣) الأحزاب ٦٠ .

أولى الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم ، (١) وقال :
« يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ، (٢) » .

(١١) في الهدنة والصلح : أمر القرآن بتلبية دعوة السلم ووقف الحرب إذا جنح إليها الأعداء ، وظهرت منهم مخايل الصدق والوفاء : « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ، إنه هو السميع العليم . وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله ، هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين (٣) » .

(١٢) فى الأسر ومعاملة الأسرى . « ما كان لنى أن يكون له أسرى حتى يشخن فى الأرض (٤) » . وقد خير الإمام إذا أئخن فى الأرض وحل له الأسر ، بين أن يمن عليهم ويطلقهم من غير فدية ولا مقابل ، وأن يأخذ عنهم الفدية من مال ورجال ، وذلك على حسب ما يرى من المصلحة . « فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق ، فإما منا بعد وإما فداء (٥) » .

(١٣) فى العهود والمحافظة عليها : للقرآن عناية خاصة بالمحافظة على العهود . أوجب الوفاء بها . وحرّم الخيانة فيها ، والعمل على نقضها ، وأرشد أن يكون القصد منها إحلال الأمن والسلم محل

• (٢) المجرات ٦

• (١) النساء ٨٣

• (٤) الانفال ٦٧

• (٣) الانفال ٦١ — ٦٢

• (٥) محمد ٤

الاضطراب والحرب ، وحذر أن تتخذ وسيلة للاحتيال على سلب الحقوق ، والوقعية بالضعفاء ، انظر قوله تعالى في سورة النحل : « وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ، إن الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزها من بعد قوة أنكاثا ، تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة » (١) .

(١٤) إذا تبين للإمام مفسد تلحق المسلمين من جراء المعاهدات وكانت تلك المفسد تربو على مصالح بقائها وجب نبذها ، ووجب أن يكون نبذها إعلانا وجهرة . اقرأ قوله تعالى في أول سورة التوبة : « وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله » .

(١) أنكاثا : منقوضة . والانكاث جمع نكث وهو نقض الغزل بعد إحكامه ، ويشمل نقضه على أن يغزل ثانية وكلة دخل تجمع معاني الغش والفساد والخديعة . وكلمة أربى تجمع معنى الزيادة في القوة والمال وسعة السلطان . والآية تحذر من نقض اليهود وإبرامها على وجه لا تطعن إليه نفوس المتعاهدين ، فنظرت تحت هيمنة القوة التي لاتعرف حقا ولاسلاما . وتحذر من اتخاذها وسيلة للاحتيال على استلاب الضعفاء الذين تاجبهم الظروف إلى قبولها . فهذه معاهدات دلت حوادث الزمن على فسادها ، وسوء مقبها « ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا سوء بما صدتم عن سبيل الله » وانظر بعد ذلك فيما ترشد إليه الآية وانظر ما تقوم به أمم الحضارة الحديثة من معاهدات كانت مصدرا لنكبة العالم . ويعتبر بذلك أولو الأبصار .

هذا ما تيسر لنا في ذلك الوقت أن نستخلصه من آيات القرآن الكريم أصولاً للنظام العملي للحرب . والقرآن الكريم لا تنفذ ذخائره ، وكلها أمعن الإنسان في إشاراته ، وتأمل في دلالاته ، وصل إلى جديد . وإن خير معاون لفهم القرآن الكريم وقائع الكون وحوادث الزمن ، فهي أقوى مفسر . وأوضح سبيل للوقوف على أغراضه والوصول إلى مبادئه . وإن من يتتبع ما جاء فيه عن المواقع الحربية التي قام بها الرسول . يظفر بشيء كثير من تلك الأغراض والمبادئ التي تضاعف إيمان المؤمنين بأن القرآن لم يكن إلا وحياً يوحى من عند خالق القوى العليم بطيات النفوس .

التطبيق العملي لأحكام القرآن

في القتال

نورد في هذه الخاتمة التطبيق العملي لهذه المبادئ التي جاء بها القرآن الكريم في القتال ، على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وخليفته أبي بكر وعمر ، أما فيما بعد فقد انتاب المسلمين شئون داخلية وخارجية لوت عليهم السبيل في التزام ما شرع الله من نظم وقوانين ، ودفعت بهم فيما يختص بالقتال إلى دائرة أوسع مما رسم الله للجهد في سبيله

إن أطوار حياة الرسول ومن معه من المؤمنين قبل القتال ترجع إلى :

(١) الدعوة السرية التي آمن بها نفر قليل كانت تجمعهم وإياهم وشيعة الرحم أو الصداقة التي كشفت عن سمو روح النبي صلى الله عليه وسلم ، وعظمة أخلاقه .

(٢) الدعوة الجهرية الموجهة إلى عشيرته الأقربين ثم الموجهة إلى الناس أجمعين .

(٣) دور المساومة وإغراء الرسول على ترك الدعوة في مقابلة ما يشاء من مال أو ملك أو سيادة .

(٤) دور العنف والاضطهاد ، وقد دون التاريخ من حوادث التعذيب ما تقشعر من ذكره الجلود .

(٥) الهجرة إلى أرض الحبشة فرارا بالدين ؛ وحفظا للأرواح .

(٦) التدبير والسكيد والتأمر على النبي والمسلمين بل على بنى عبد مناف عامة كي يسلموا الرسول وأصحابه ولا يحموهم من عدوان المشركين ، وقد كان من آثار ذلك أن وضعوا الحصار على شعب أبي طالب ، واشتدت وطأته على المسلمين ، وكاد الأمر - لولا أمر الله - يقضى على روح المقاومة فيهم .

(٧) الالتجاء إلى الطائف ، والتماس النجدة من ثقيف ، ومقابلتهم للرسول وصحبه بالهزم والسخرية وردهم على أعقابهم .

(٨) الهجرة إلى المدينة ، وقد تهيأت ظروفها بواسطة الوفود التي كانت تقدم إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وما كان يقوم به من عرض الدعوة على القبائل ، وبهذين أخذت الدعوة تسرى بما تحمل في طبيعتها من جلال وجمال حتى كونت لنفسها أنصارا من شباب يثرب عاهدوا الرسول على الموت في سبيل نشرها وحمايتها ، وكان من آثار هذه الهجرة أن اشتد غيظ المشركين ، وازداد حنقهم على فوات الفرصة التي كانوا يبذلون جهدهم في الحصول عليها للفتك بمحمد وأصحابه .

(٩) دور العدواة بين المسلمين واليهود في المدينة . فانه لم يكفد الرسول صلى الله عليه وسلم يستقر به المقام فيها حتى ظهر له أن اليهود الذين كان يظنهم أقرب إلى دعوته لأنهم أهل كتاب .

ولأنهم كانوا يستفتحون به على المشركين من قبل في حروبهم . ينسكرون عليه دعوته ويكيدون له ولأصحابه ، فعمله ذلك على أن مديده إليهم منعا للفتنة ، وعاهداهم على أن يتركهم وما يدينون . وبهذا العهد اطمأن بعض الشيء ، ووجه عنايته واهتمامه إلى أعدائه الأولين الذين أفرغوا سمومهم بعد هجرته في إخوانه الذين قعدت بهم أحوالهم المادية عن الهجرة ، والذين لم ينفكوا عن تحين الفرص للوقوف في صدر تلك الدعوة ، وتشيت أمر القائمين بها .

(١٠) دور التحرش — قدر النبي صلى الله عليه وسلم أنه إذا لم يعمل على نشر دعوته في المدينة ، وهو ما كلف به من ربه ، لا بد أن يتخذ أعداؤه المكيون سبيلا لمفاجأته والدخول عليه في بلده الجديد ، خصوصاً أن اليهود الذين عاهداهم لم يكونوا من الإخلاص بحيث يأمن بقاءهم على العهد ، وأنه لا يبعد أن يفسحوا مجال المدينة للعدو الخارجى ، وتتفق بذلك كتبهم على مطاردة المؤمنين من المدينة ؛ كما طوردوا من قبل . فى مكة .

لهذا كله تهيأ الرسول وصحبه إلى مناظرة خصومه وخصوم دعوته أهل مكة . وأخذ يناوشهم ويظهر لهم قوته . وروح العزم على المضى فى الدعوة والعمل على نشرها وحمايتها . وعلى إنقاذ المستضعفين من الرجال والنساء والولدان . الذين يقولون . ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وأجعل لنا من لدنك وليا وأجعل لنا من لدنك نصيرا ، وبهذه الروح بدأ القتال العملى

بين المؤمنين والمشركين وحصلت بين الفريقين وقائع ذكر بعضها في القرآن الكريم . وقد كلل الله جميعها بالفتح والنصر المبين .

(١١) اليهود ينقضون العهد — لم يستطع اليهود أن يطهروا قلوبهم من أدران الحقد والحسد . ولقد كان توالى نعم الله على نبيه وأصحابه المؤمنين سببا في إذكاء نار العدواة في قلوبهم حتى دفعتهم إلى نقض العهود التي أبرموها مع الرسول — فعل ذلك بنو قينقاع . وبنو النضير . وبنو قريظة . واندلعت ألسنتهم جميعا بسبب الرسول ومناوأة المؤمنين . في وقت ما أحوجه فيه إلى قلة الخصوم . وتضييق ميادين القتال .

ولكن هكذا ابتلى الله المؤمنين . فلم يجدوا بدا من أن ينبذوا إليهم عهدهم . وأن يدخلوا معهم في طور جديد . طور العداء والمحاربة بعد طور السلم والمعاهدة .

هذه هي الأطوار التي مرت بالرسول قبل الهجرة وبعدها . ومنها يتضح أن مشركي مكة كانوا محاربين للنبي من مبدأ الدعوة ؛ وأنهم بدموا بالعدوان ؛ وطاردوا المؤمنين المرة بعد الأخرى من ديارهم . واستبدوا بالمستضعفين يذيقونهم ألوان العذاب ومر النكال . ويتضح أن يهود المدينة لم يقاتلهم الرسول إلا بعد أن نقضوا عهدهم معه . ووقفوا في وجهه كما وقف المشركون من قبل .

ومن هذا وذاك يتبين جليا أن الرسول لم يقاتل إلا من قاتله .
وإلا دفعا للظلم . وردا للبغي والعدوان . وقضاء على الفتنة في
الدين . وهذا هو عين ما قررته الآيات الواردة في سبب القتال
كما تقدم .

وقد كانت الحروب التي قام بها بعد الرسول صلى الله عليه وسلم
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . تتميم بناء وضع أساسه الروم
والفرس بأيديهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم . ولم يكن من
الخليفتين سوى دفع الشر وتمكين الناس من النظر في الدعوة .
وتأمين المسلمين على دينهم وبلادهم .

وجه النبي صلى الله عليه وسلم بحكم الرسالة . دعوته إلى ملوك
الفرس والروم . فأرسل إلى ملك الروم كتابه المشهور يدعوه فيه
إلى الإسلام . ويحمله — إن تولى — إثم الرعية . فلما ترجم
له الكتاب جمع بطارقه وعظاء دولته . وعرض عليهم كتاب
الدعوة . واستشارهم في قبولها . وعندئذ حاصوا حيصة الحر .
وزأروا زئير الأسود . وأظهروا كراهة موقفه من هذه الدعوة .
فعاد يلاطفهم ويقول لهم : إنما قلت ما قلته لأختبر صلابتكم في
الدين والملك . وبذلك انعكس على عقبيه ، وآثر الملك على الإسلام .
ثم أخذ عطاؤه وبطارقه ينفشون سموم الحقد على الدعوة وصاحبها
في قلوب الأمراء والاتباع . وكان من ذلك أن شر حبيل الغساني

قابل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمير بصرى - عند مؤتة - وعرف وجهته وعرف أنه من رسل محمد صلى الله عليه وسلم ، فأمر به فضربت عنقه . وقد قدروا أن المؤمنين لا يمكن أن يتساهلوا في عزتهم إلى هذا الحد ، فاشتد حذرهم . وحشدوا من الروم ومنتصرى العرب قوة يستأصلون بها أمر محمد . ولما علم الرسول بذلك جهز جيشاً يضعف به من حدة الثائرين عليه ، الهازئين بدعوته ، وما كاد يصل ذلك الجيش إلى مقتل (رسوله) حتى وجد حشد الروم على قدم واستعداد . فاشتبك الجيشان في موقعة حامية ، استشهد فيها ثلاثة من أبطال المسلمين ولولا مكيدة حربية ألهم الله بها خالد بن الوليد ما نجا من الجيش أحد . ثم تابعت الأخبار بأن الروم جمعوا للمسلمين الجموع واعتزموا غزوهم . فتجهز النبي صلى الله عليه وسلم ، وخرج بجيشه قبل أن يفاجئوه في بلده ولما وصل إلى تبوك وجدهم قد عدلوا عن فكرتهم ، فأقام النبي هناك عدة أيام صالح فيها بعض الأمراء . ثم عاد إلى المدينة يفكر في أمر هؤلاء الذين فاتهم النصر بمكيدة خالد بن الوليد ، وأنهم لابد عائدون إلى القتال . فجهز جيشاً تحت إمرة أسامة بن زيد ، ولم يكذب يخرج هذا الجيش حتى قبض صلى الله عليه وسلم . وتولى بعده أمر المسلمين أبو بكر الصديق فرأى أبو بكر أن الحزم والوفاء والحكمة تقضى بإنفاذ ذلك الجيش الذى أعده الرسول صلى الله عليه وسلم رداً لغائلة هؤلاء المعتدين . وتوالت بعد ذلك

حروب المسلمين مع الروم حتى فتح المسلمون بلادهم ، ومكنوا عباد الله من دين الله .

وكما تجلت الروح العدائية من الروم على هذا الوجه تجلت أيضاً من الفرس . والفرس أشد غطرسة وجبروتا من الروم ، وكان ذلك حينما بعث الرسول كتابه إلى كسرى فزقه ورمى به إلى الأرض عتوا واستكبارا وقد بلغ من كبرياء كسرى : أن أرسل لعامله باليمن أن يبعث إلى محمد برجلين جليدين يأتیان به . وفعلا توجها إلى الرسول وأخبراه بالمهمة التي جاءا من أجلها فقال الرسول : في هذا اليوم : « قتل كسرى » ، ولما علم الرجلان صدق الرسول أسلما ، وكان إسلامهما سبياً في إسلام عامل اليمن . ثم انضمت إلى اليمن بلاد البحرين وعمان وكانت كلها تحت حماية الفرس .

وهنا ظنت الفرس أن انتصار المسلمين على الروم لم يكن إلا لضعف الجيوش الرومانية . فشرعوا في الإغارة على القبائل العربية المجاورة لهم واستغلوا ملوك الحيرة في ذلك فأمعن هؤلاء في الاعتماد على المسلمين . وعندئذ سار إليهم جيش المسلمين ، ونشبت بينهم الحرب حتى فر معتمد الفرس إلى المدائن وبذلك خضع ملوك الحيرة للمسلمين وقد أشعل ذلك نار الحق في قلوب الفرس على المسلمين . وتذكروا جبروتهم ، وألفوا جيشاً لإخراج المسلمين من بلادهم . فدارت رحى حرب بينهم وبين المسلمين

زحف في نهايتها المسلمون على بلاد الفرس وبذلك سقط عرش
كسرى ودانت لأولياء الله جميع البلاد الفارسية

من هذا العرض الوجيز يتبين أن المسلمين في الصدر الأول
ما كانوا يفاجئون قوما بحرب إلا بعد أن يظهر منهم روح العداء
ومعارضة الدعوة والوقوف في وجهها ، والتحقيق من شأنها . وأنهم
كانوا متى تبين لهم ذلك الروح العدائي وأيقنوا بخطره عليهم وعلى
الدعوة سارعوا إلى إخماده والقضاء عليه قبل أن يستفحل أمره
ويمتد شره ، وما كانوا ينتظرون حتى يهاجمهم العدو في بلادهم .
وذلك جريا على القاعدة الاجتماعية الفطرية : « ما حارب قوم
في عقر دارهم إلا ذلوا » ، ومع هذا كان من تعاليمهم إذا وصلوا
إلى أرض العدو الذي عرفوا عداءه أن يخبروه في واحد من ثلاثة
الإسلام ، أو الجزية ، أو القتال ، وذلك رجاء أن يعود إلى نفسه ،
ويراجع قلبه فينتزع منه بالحكمة روح العداء والمخاصمة . اقرأ إن
شدت قوله عليه الصلاة والسلام ، من وصاياهم لأمراء جيشه
« إذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى إحدى خصال ثلاث ،
لتعلم أن روح العداء سابق على إنفاذ الجيش وأن التخيير لم يكن
إلا بدافع الرجاء في السلم والعدول عن روح العداء .

وكما يتبين هذا من ذلك العرض يتبين أيضا أن الحروب التي
قام بها المسلمون في الصدر الأول لم تكن بقصد إكراه الناس على

الدين ولا بقصد تسخير الشعوب وإذلالها ، ولا بدافع الطمع في المال وسعة الملك والسلطان .

وإنه ليجدر بالناس أن يرجعوا إلى تشريع القرآن في معاملة من لا يدينون بالإسلام من أهل العهد والذمة كما يجدر بهم أن يقرءوا سيرة الخلفاء الراشدين والأمراء العادلين مع الذين لا يدينون بالإسلام . وسيعلمون عن حجة وبينة ، لا عن ظن وتخمين — مقدار سماحة الإسلام في معاملة رعاياه من غير المسلمين ومحبةه للسلم العام ، والتضامن الإنساني سيعلمون مبلغ السمو في تشريعه الإنساني العام الذي جذب قلوب الناس إليه عن طوع واختيار ، والذي عاش في كنفه غير المتدينين به قرونا متطاولة . لا يشكون ضيما ، ولا يببخسون حقا ^(١)

ولعل القارىء — بعد هذا — لا يخالجه شك في أن القرآن والعمل النبوي متضامنان على تقرير نظرية القتال على الوجه الذي تضمنته هذه الرسالة . ونرجو من الله سبحانه أن يهيننا للقيام بما يوجهه علينا الدين من التبليغ لأحكام الله وهدايته ، التي تكفل للمسلمين العز والكرامة إنه سميع مجيب .

(١) لحقت هذه الخاتمة من محاضرة ألقىت بمجموعة الشبان المسلمين بالقاهرة وطبعها المطبعة السلفية سنة ١٣٥٢ هجرية .

الناشر
دار الكتاب العربي بمصر
محمد حلمي المنياوي

التمن ٥ قروش